


بازدید شد
۱۳۸۲

۲۲۱۵ و

کتابخانه مجلس شورای ملی			
کتاب	مجموعه مختلف		شماره ثبت کتاب
مؤلف	عبدالله سرمدی		۲۴۰۱۳
موضوع	شماره قفسه ۸۲۸۴		

خطی - فهرست شده
۸۲۹۴

[illegible][illegible]

[illegible]

مكتبة

[illegible]

آدم

[illegible][illegible]

[illegible]

عن ذلك فان قال له وقتئذ انك تدينه بالحق فاجابته فقال له قد ادينه بالحق
الاول انك انما تدينه بالحق لانك انما تدينه بالحق لانك انما تدينه بالحق لانك انما تدينه بالحق
ادانك رجل لو انك تدينه بالحق فاجابته فقال له قد ادينه بالحق لانك انما تدينه بالحق لانك انما تدينه بالحق
المال في الحرام وان ادينه بالحق فاجابته فقال له قد ادينه بالحق لانك انما تدينه بالحق لانك انما تدينه بالحق
منه وحسن عليه الخ فاجابته فقال له قد ادينه بالحق لانك انما تدينه بالحق لانك انما تدينه بالحق لانك انما تدينه بالحق
كان فيه ذلك هذا كل حال وسعد لا ريب انك تدينه بالحق لانك انما تدينه بالحق لانك انما تدينه بالحق لانك انما تدينه بالحق
لجميع عن الله سبحانه وتعالى وهو قائل في الصلوة انما ادينه بالحق لانك انما تدينه بالحق لانك انما تدينه بالحق لانك انما تدينه بالحق
عليه السلام في قوله لا تدعون الله ولا تدينوه ولا تدعون على الله ولا تدينوه ولا تدعون على الله ولا تدينوه ولا تدعون على الله ولا تدينوه
سبحان الله وسبحان عرشه وسبحان عرشه وسبحان عرشه وسبحان عرشه وسبحان عرشه وسبحان عرشه وسبحان عرشه وسبحان عرشه وسبحان عرشه
والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

قبل ذلك عليه وذكر النعمان ايضا قبل ذلك ونعمان لم يرد حجت الله لقانون الاحكام في المال
 الملك لكنه تعالى في العريضة ما جعل في كل الورق خطا به وكفاه وجعل في كل الورق
 العاشر من دمه لعانه وحكم الورق من اهل الحرب متوسطا بين الخيل والفرس على الكفاه
 واما صالة البراءة والحاجه الى صالة الادب في اللغز والمحو في ذلك على العنق والاساس
 العموم ما كان له احسب ان ادرس لموله على العلم لا يطل في له ولم يولد على الكفا
 العنق ما في كل الخطوات الامه احسن منعت الجمل بها وعصر ابد لهم العاشر من
 مسئلة المشهور على ان الواعظ الى صالة في كل الجمل المعقود الدماء في الدنيا
 فان احسن الى العنق المعقود فان له ذلك وان احسن الى الله لم يلى له ذلك لانها العاشر
 فان يفتح لغة للتون لم يلى للول في الحان السحار وانما العلاج وسلام هو قول الاكر
 وقال في الحسد لولى المسول هذا الحبان من ان يستعد ان احدا الله او لغزو الحبان
 ولو شاء الولى احدا لله واسع العاشر في ذلك بعد المعقود فان الحبان الى الولى
 ولو لم يلى العاشر في الولى احدا لله في كل خطا به لولا المسول خارج العنق وغنى
 الولى النعمان على العنق مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق
 لم يلى في كل خطا به لولا العنق مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق
 وعموم قوله تعالى فاعندوا على ان يلى العنق على كل خطا به لولا العنق مسقطا حده
 والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق
 فله الولى مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق مسقطا حده والدمه
 من قبل موافقته لاوله ان يلى العنق مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق
 ذلك لعل في كل خطا به لولا العنق مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق
 عريضة الى الارض كما ان السنان الحسبان من اسقاط بعض الحق على كل خطا به لولا
 حله الولى مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق مسقطا حده والدمه
 والحوادث من اسقاط بعض الحق على كل خطا به لولا العنق مسقطا حده والدمه
 وبعد في كل خطا به لولا العنق مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق
 الكمال مسئلة في كل خطا به لولا العنق مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق
 الكمال لمرسان صال السحار ان السعد المزدور انما عسر من مهابس محاسن عيون

الحجور

منها ان يكون ملت وملتون فيها بفتلوف وملتون بها حقه فالس في الهباب وورد في
 انهما وعري من مهابس محاسن وعري من مهابس لكونه وحيا وعري حقه
 حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه
 وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه
 والحجاب وسات لكونه وسات محاسن هناك ان يلى عاشر الولى العنق مسقطا حده
 على اهل الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى
 وعلى اهل الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى
 قول اخيه الموطا به يحل ان يلى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى
 وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه
 وجعله في الخلاف رواية وهو احسن ان يلى عاشر الولى العنق مسقطا حده والدمه
 لولى حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه
 على الخطا به لولا العنق مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق
 وفي كل خطا به لولا العنق مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق
 ملتون والخطا به لولا العنق مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق
 وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه
 ديانته وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه
 العمل به ان يلى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى
 مل الخطا به لولا العنق مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق
 الولى حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه
 وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه وعري حقه
 المشهور على ان يلى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى
 سوا ان يلى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى
 الكمال مسئلة في كل خطا به لولا العنق مسقطا حده والدمه وقال ان يلى عاشر الولى العنق
 رجوع العاقل على العاقل عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى
 انه دمه المستقل خطا اذا ما من السبل اليه عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى عاشر الولى

١٩ وقال المصنف الذي يصفه عموم الجاريد ان المراهق اذا كان خارج عرس من يات
 العلم هو عليه الموقوف ان غيره من اهل البيت قد اصاب من سوء وقال المصنف
 اذ بلغ العتيق من اصاب من سوء وقال ان ادرى من قوله جرح عرس من يات
 لا يفتق للجهالة بعرض على الجاريد ما لم يزل اذ يصف طاهر العوان والمصنف
 على المرفوع العلم عن من يصف المصنف على مودع سما عن ذلك مسوطه وقال
 حلاوه وقال ان ادرى من جرحه ان ساطع العصا انما هو المرفوع والعقل الاول
 مع ولا يفسد الخلق والسجدة المصنف روى عن المصنف المرفوع على المصنف
 علم لم يدرك ما هو الا ان خطا فقال ان خطا المراهق والعلام عن ان اول
 المصنف ان يسلو بها فلهما يرد على ان خطا المصنف ان يسلو بها فلهما يرد على ان
 المصنف منوه وروى المراهق على المصنف المصنف وقال ان خطا المصنف ان
 باخذ المصنف على المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 من خطا المصنف انما يفتق المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 من قول عن بعد جرحه ان خطا المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 على جرحه انما يات اذ بلغ من سوء اصاب من سوء عرس من يات المصنف
 عن المصنف على المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 فلهما وقال المصنف على المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 استاذن في المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 سوى المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 ولهم المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 فلهما وادان في المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 عن يمينها المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 ونسب المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 وحينئذ فليس المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 وهم عرس المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف

ولا وادان في المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 عليهم من يات في المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 ولذا في المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 من يات في المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 من قول المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 فان لم يزل في المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 من المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 واما الكلام في المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 من يات في المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 من المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 الى جرحه المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 والوقت ولا خلاف في المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 قال المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 ذكره في المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 بعض المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 على وفي المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 على المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 ما قاله المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 والمصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 ولم يرد عليه الا ان اصاب المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 لولا ان المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 ان المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف
 لا الى المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف

في المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف المصنف

المسوط والمخلاف فادعي فيه اجماع الطائفة والمجادع وسعدان المراح وان حرمه بان
مع غير تاييده ولا هو اختيار ان درس هو الظاهر في كلام ابن المسعود
فانما النسخ لما له ادون رجل المرحا بسبب من الفاسد لان المرح على الدم بالعدو
والمرح على احد الدم في ان السد في اسباب الاول لعل ومناذاه عدله في سائر
عن المرح على الدم قال المرح على رجله المرح على الكفاح في غرضه ولا يعلم
ان يكون ناله وفي المرح عن رجل عن المرح على المرح على المرح على المرح على
المرح على المرح على رجله المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
قال المرح على المسوط فاما اذا كانت الدعوى دون المرح بعد ما خففنا به وعرفنا بان
مهادا راعي ان يكون معه لوث ولا يثبت له مع ان ادريس ذلك وسطا للوث هو
اثره لما ان الاصل بقاء الدم وعموم قوله على المرح على المرح على المرح على
ان القليل من المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
في القامة وسبق في اسبب المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
فيما الله فانه المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
ما ادعوه عليه فان لم يلق المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
هو طول المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
خلف من مراته ان كان المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
ان كان يدس المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
لم يحضر المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
انه فالمرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
وعرفون كل خطا فلهذا المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
فانما النسخ ان المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
وما رواه ابو سعيد الخدري عن المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
انما المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
السجدة المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على

المسوط والمخلاف فادعي فيه اجماع الطائفة والمجادع وسعدان المراح وان حرمه بان
مع غير تاييده ولا هو اختيار ان درس هو الظاهر في كلام ابن المسعود
فانما النسخ لما له ادون رجل المرحا بسبب من الفاسد لان المرح على الدم بالعدو
والمرح على احد الدم في ان السد في اسباب الاول لعل ومناذاه عدله في سائر
عن المرح على الدم قال المرح على رجله المرح على الكفاح في غرضه ولا يعلم
ان يكون ناله وفي المرح عن رجل عن المرح على المرح على المرح على المرح على
المرح على المرح على رجله المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
قال المرح على المسوط فاما اذا كانت الدعوى دون المرح بعد ما خففنا به وعرفنا بان
مهادا راعي ان يكون معه لوث ولا يثبت له مع ان ادريس ذلك وسطا للوث هو
اثره لما ان الاصل بقاء الدم وعموم قوله على المرح على المرح على المرح على
ان القليل من المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
في القامة وسبق في اسبب المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
فيما الله فانه المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
ما ادعوه عليه فان لم يلق المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
هو طول المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
خلف من مراته ان كان المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
ان كان يدس المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
لم يحضر المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
انه فالمرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
وعرفون كل خطا فلهذا المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
فانما النسخ ان المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
وما رواه ابو سعيد الخدري عن المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
انما المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على
السجدة المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على المرح على

[illegible]

المتفق عليه وان بعد ما عتق من ذوات العتق اصابوا بالثابت اذ اقبلوا اذ اخطا على
 العتق بعد ما ادى من ذواته على ماله ما لم يمتنع وقال اصابوا من المنة اذ اخطا
 فان يوطه حين فاستاسر طاع على ان يمتنع من الرق وهو له المالك يرفع الى له المالك
 ان ساو اسر فمؤان ساو وبعوا وان كان يوطه حين فاستاسر طاع على ان يمتنع من الرق
 وان على المالك ان يرد الى اوله العتق له بعد ما عتق من المنة وان كان يوطه
 المنة على ما لم يوطه ولما المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة
 على ان يمتنع على ما لم يوطه ولما المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة
 او يمتنع ان لا يرد ذلك وان كان عتقا فان على المالك ان يرد على ما عتق من المنة
 اذ ايسر من اسر بعد ما اصاب المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة
 لما اصاب المنة الاولى على ما لم يوطه لانه المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 الرق يوطه اذ العتق يمتنع من ربه اذ اصاب المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 قول المنة وقول المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه
 المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 عند ذلك على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 قال على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 من سوي من المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 اذ يمتنع من المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 ان على المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 مع احد من المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 دهم اذ يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 ما واصل المالك على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 ان من اوله المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 على المالك على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع
 ساو وبعوا وان ساو اسر فمؤان ساو وبعوا وان كان يوطه حين فاستاسر طاع على ان يمتنع من الرق
 اوله المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع وقال المنة على ما لم يوطه حيا ولم يمتنع

تقطع واحدة الدية كاملة ومقطع نصفه بحسن ذلك والعبرة بما ينقص من اللسان بحساب
حروف الخيم وفي ثمانية وعشرون حرفا الخيم حرفا آخر الذي يحاسبها على السواء ان اصل
في كلامه في واحد كان حرف ثمانية وعشرون حرفا اصل الف دسار وان اصل الف كان
في ذلك حرفان ثم عاين هذا الحاسب جميع ما احل به من الحروف عاين ما ذكرناه وما كان
الحديث في اللسان كله اذا قطع او ذهب النطق بنقصه الدية وفيما قطع منه انقص
من النطق بحساب وما كان النطق بالحق وما ذهب النطق الدية فالباقى من النقص بحساب
حروف الخيم على الحامي واصطاح الدية بعد ما حلت النطق في اللسان الدية فالباقى
نقصه بحساب ذلك فحاسب على ما كان ان درس لما فصل كلامه في الوسط
والذي ينقصه الادلة ان اللسان الصحيح لا يتجاوز حرفين الخيم لا يقطع العاصم
ما اذا قطع نصف اللسان بعد ربع الكلام عليه ربع الدية اعتبارا في الكلام في دور
اللسان ذلك لما اذا قطع ربع اللسان ذهب نصف الكلام فان عليه نصف الدية اعتبارا
ما في الكلام ولو كان الاعتبار بالنقص من اللسان لكان على ربع الدية لانه ما قطع منها سوى
ربع اللسان ما لو كان النقص في الوسط هذا الظاهر في كلامه في الفصل الثاني
اللسان الصحيح الدية كاملة اذا اسود في النطق مع ثمانية افعال الدية كاملة
ولذلك نقص الحروف مع ثمانية دية الدية في حروف دوى النطق في الصحيح على الصانع
على ما لم يال اذا قطع الحرف بحسابه بغير ثمانية عشر حرفا الخيم ما لم يصح به
دات الدية بالعصا من ذلك مسئلة اذا خشي على السان فذلك كلامه واللسان
صحيح كالمه وحكم له بالدية ثم عاين فكل من قطع في الوسط انه يرد الدية لانه لا ينطق
بعد ان لم ينطق على ان كلامه ما كان ذهبه ولو كان داهيا ما عاين ان لا ينطق باللسان
واللسان لا يرد وليس كذلك اذا قطع لسانه واحد الدية ثم مات فانه لا يرد الدية هذا اذا
نعلم انه قد راسد فقال يرد في كلامه يرد الدية وقال في كلامه لا ينطق في كلامه
بحاجه ان اصل الاصل احد له لا يستحق ما في قوله في الوسط اقرب الذي عليه
الارس من مسئلة قال في حجة الهمامة في اللسان لغة واحدة والى يسمع عليها الدية
ثمانية وعشرون حرفا اسودت حروفه واسودت ثمانية فالي هي حروفه التي لم يسمع
بما فيه وعشرون حرفا اسودت حروفه واسودت ثمانية فالي هي حروفه التي لم يسمع

دسار فذلك ثمانية دسار الخيم العود ما اذا قطع ما ذكرناه في العدد وليس له دية محصورة
الواد انقطع معناه فان قطع السان الدية داتان من ثمانية النقص الاصل وما كان
المبطل ما اذا قطع هذه اللسان في العدد وليس له دية موطف لك بطور ما ينقص من
صاحبه بغيره من ان له ثمانية وعشرون حرفا في ثمانية افعال الدية في ثمانية افعال
ولم يبق شي منها وقال الصدوق في النسخ بان اذا قطع اللسان واحد على الهمامة وعشرون
التي في اللغة السوية فلا دية له من دوات على الهمامة وعشرون على الهمامة ولا دية له من دوات
ما يحكمه النقص كما ذكره في حاشية الخيم اللسان في الهمامة وعشرون دية الف
دسار ما لم يقطع فلا دية له وما اذا قطع لسانه لم يمان قال في مصنف هذا اللسان اذا قصت
اللسان ثلثا فمات او اذا قطع الثلثة المسوية وفي ثمانية وعشرون سائلا دية له وان اقصت
الرواية ما ذكره عن حاشية الهمامة التي في ثمانية افعال السان الهمامة في الهمامة
خارجة من حاشية اللسان في حاشية الف ما راجح الخيم لو داهل الخيم فان خالفنا في ما ذكره
فصنف على ثلث من ثمانية وليس كذلك في قصاص وعلى ثلث من السان الاصل وان كان لسان
راية في غير محل النقص فليس كذلك انما قصاص وعلى ثلث من السان الاصل وان
كان الخيال من ما قطع على ما كان الخي على ثلث من السان القصاص من السان على ما كان
القصاص من اللسان على ثمانية وعشرون سائلا في ثمانية افعال هذا العدد من الرواية
لا درس وقال في حاشية اللسان ان كانت دية في ثمانية افعال القصاص الدية في ثمانية
على ثلث من السان ان لم يبق له ثمانية افعال في افعال جميع اللسان فيها القصاص
دية السان في النقص على الدية ثمانية وعشرون وما اذا قطع رايه في ذلك واحد من دات
وهي اصغر حجة وقد سار في ذلك واحد في الحاشية وفي ثمانية وعشرون السان في نقص
منها في نقص من السان في ثمانية افعال في ثمانية افعال في ثمانية افعال في ثمانية افعال
كلام النسخ في ثمانية افعال في ثمانية افعال في ثمانية افعال في ثمانية افعال في ثمانية افعال
ان قطع الرواية ما ذكره فانها كانت الاصلية وان قطع ثمانية منها الخيم لسانه الخيم
عبيد عن الفاعل على المذلول في عدد اللسان ثمانية وعشرون سائلا في ثمانية افعال
فان اذا قطع ثمانية من ثمانية فلا دية له وانقص ثمانية من ثمانية فلا دية له وانقص ثمانية
بحول على الهمامة في ثمانية افعال في ثمانية افعال في ثمانية افعال في ثمانية افعال في ثمانية افعال

عنه داسر فيه قال ابن البرقي وان خرج وقال ابن الحيدر انه الطغوس انهم الذين
داسر في كل واحد من الاربع الناحية حركه ما يروى في اطرافهم الرجل يمشي في سائر اماكن
واحد اطراف الناحية الاربع عنه داسر فان لم يمشي في ذلك لم يمشي في سائر الناحيات
منه الذي وان خرج عما كان من فيه نصفه عنه وقال ابن ادريس في الطغوس
لم يمشي ولم يخرج عنه داسر فان خرج اسود فسادت وما دلوا به اربى في قول الشيخ لان
الرجل يراه الذي وسعها ما خرج الى دليل وانما يمشي وحده اسود فسادت
بالجانب وقول ابن ادريس لا يمشي في مسطحة قال الشيخ الناحية وينبغي للرجل
في الزوايا والاراء والرجل ساوي جراحهما ما لم يمشي في ذلك الذي فادخل ذلك في الناحية
بعض الجوار وروى الرجل اذا خرج الرجل الزوايا ما يمشي على السور اذا رآه الزوايا
تتفرق فان لم يمشي ذلك اذا دوت على فصل يمشي في الناحية وقال الشيخ الزوايا
بعض الرجل يمشي ساوي في مسطحة في المعاص والمخارج والاراء والناقص منها
وبنه مما اذا عاد ذلك فلو لم يتفرق الارض والذات وقال ابن ادريس الذي يمشي
المادة ان لها المعاص مما ساوي وفيه الا ساوي الا ان كان ساوي في الزوايا اذا اقتضت
وفيها ساوي وروى ما قبل الذي وتفرق بينوا الظاهر ان الزوايا في المسطحة لا
بعض يمشي في الزوايا في مسطحة في خلاف ولو قصد طافوا في مسطحة في مسطحة
خلاصة وان الخواص في مسطحة الناحية الجوار في قوله الدالة على ان بعض
والروايات الدالة عليه روى عبد الله بن سنان في الصحيح عن الصادق عليه السلام قال
سمعت يقول في رجل قيل لولاه شعره افعال ان سا اهلها ان يمشي في الزوايا
بعض الله وان ساو واحد في بعض الله في مسطحة وروى في الصحيح عن الصادق
الصادق عليه السلام ان رجلا قيل لولاه شعره افعال ان سا اهلها ان يمشي في الزوايا
ادب في جعله لم يجعل بينهما فاصلا ما خرج معه الى روف في الله مسطحة قال الشيخ
في السوط المستطاب والتفريق بين عن يمين واحد وقال ابن ادريس في مسطحة
بعض الاول من السوط المستطاب والتفريق بين عن يمين واحد وقال ابن ادريس في مسطحة
الصدق في السوط المستطاب والتفريق بين عن يمين واحد وقال ابن ادريس في مسطحة
لا على غير ذلك قال في السوط المستطاب والتفريق بين عن يمين واحد وقال ابن ادريس في مسطحة

[illegible]

[illegible]

واما ما يخص جنس الانسان فانه لو دخل حقهم والعصا الدار اذا كان السطاح يد
 فعليه اما لو جعل عليه الدية وتلك دية تعاقب اما لو جعل عليه الدية او اطلع يد رجل وليس السطاح
 يدان في الاطلاق فهو لو جعل عليه الدية لم يمس له لاجل احد فصاح بها والمساواة الخمسة لو اختلف
 لما حاروا على الدية التي هي المسمى في الامور لو كانت الحايمة احد مسئلة قال الشيخ ان الخلاف
 اذا كان نظاما مع ما عليه قال في الطبري ان في احوالهم وقع ما يتركه او اموالهم على الصالح
 واسدل بانها اذا مال لطلوع المولى او دار كان صدق من تلك العرفان فيهم في المولى في
 انظر في محاربه ولا يستحق ان يثقل عليه فاما في البذل صرح لو وضع حجر في طريق المولى قال
 ولو كان يسي اية الايمان عليه لان الاصل براه الذمة وليس هذا دليل على وجوب الصالح وهذا
 يدل على برده وما كان في المتوسط قال في حق الايمان عليه وقال نعمهم عليه الايمان لم يمسح
 ان يثقل عليه بل ان كان في المطالب في بعضه والاولى ان يكون له ثمانية مثله وقال لو عرفوا
 فوجسان فيهم وقال بعضهم ان يقع في المطالب في بعضه وقيل ان سجد عليه فلا ضمان وان
 كان في المطالب في بعضه فليس عليه في موقع بعد القدرة على تعقب فعليه الصالح وان ضمان
 العقد فلا ضمان وهذا هو في هذا الصالح على برده وان التراجع افي عاقبته انما المتوسط
 وقال في ان يرضى عن الاصل براه الدية والوجه ان يقول ان روطا المالك ان علم المسئلة
 ولم يرضى قدرته على الاصل كان ضامنا الا ان الاصل صدق منه لسانا في ضامنا
 مسئلة قال الشيخ في الخلاف ان اتيه صاحب الخيل في شارع الخيل او الى درر ما قد اوعده
 ما يقبضه فيه دار ان صلاح سائط عاونه في تعذيب واحد المائة وليس لاجل معارضة ولا
 معه منه قال الشيخ في تعاقب الدية لو جعل له ذلك في المولى فان اعرض عنه فليس عليه
 كان عليه فيه واستدل ما فعله الخوانسار صاحب الخيل في دليله ان عمره وساس
 العباس طرما في ربات ما مرر بطلعه فخرج العباس فقال له لعل من المصلحة
 رسول اقبل اليه عليه السلام فقال عمر انه لم يعمل في ركب هذا الدار الى السطح
 انما طهر في تلك العباس طرما في ربات ما مرر بطلعه فخرج العباس فقال له لعل من المصلحة
 انما اساس فعله ولم يمس له الا في حال ما طاب والشافع سمع في الحيازة في
 مع ساعده وبطله قال في بواقي المقتل ان اعدا المقتل في حاله ان يتركه احد من بعض
 عليه من اية العباس ان يرضى عن الاصل براه الدية والوجه ان يقول ان روطا المالك ان علم المسئلة

مکتبہ اسلامیہ
کراچی

ادعى اليه ان يدعى عليا الميراث وله الاولاد ما د
 ما وله فلا يسل منه دعواه عليه والعول للمالي يدعى عليه ان يقول اني له اولاد
 هو اخا عن غلبه وطه والمهر كمن قطع ولدين كان اعدو في حال دلتها قول الي
 له ان انوار اعدل جار على له وهو اعدل والمالي يصدد له الاولاد
 ذلك منه راوا ان ان يقول على له نعم اخوه الوجه ما قاله الوجه المسوط لا يخل
 بهد ع - له قال الوجه المسوط اذا سجد رجلان في سجده سئل بان قال
 سجد لي سجد عليا او سجدتني فقلت قد اعطيتك سجدتين لو ادعيتك ان سجدتني
 وبالكذب لا يوز عليه شيئا امله له لا يقبل الا اذا قبل له سجد او اعدل للمثل
 فلا يوز والقول الذي لم يصدد منه او قال سجدت لداواته سجدت لي
 سجدت لداواته سجدت لداواته سجدت لداواته سجدت لداواته
 يدعي ان الواحد لا يصح ان يسل عنه على ما سألته الا ان يصدد منه على الفاعل
 مثل السجود في سجده في ذلك ردودي اهلها ان لا يجرى في الوجه سجدت
 الدعاء ان هو ان الساجد ساكن الارض والسعي فيها فذلك وجه في النقل
 والوجه ان يقول ان كان السجود في سجده على ما سألته على الفاعل
 ولسن هذا اخيرا او ما سألته في هذا الباب فصدد عنه عليه
 حامد و مدعي على الآله سألون له على قول له فاعلمه
 على سجدته انه في المصطفى وعلى المصطفى وعلى المصطفى
 لم الباب بالخلافة وحده ومن اسه على طرفه في الاولاد
 والكتاب من سجد على القبلة في سجده في سجده
 وكتب القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
 احسن من سجده في القضاة في القضاة في القضاة
 وكتب القضاة في القضاة في القضاة في القضاة

